



اذا استشهد به
 المحض الى تراه في خفا واستشار سر حباله دكا اخرا
 و هل خم يكون له الحق
 ماسر الليل قاتل صوا انار
 اذ لا شرفت شمس النهار
 مع الهباب وصن خادم
 رامت حياتي وافر احي
 لهم قاييم علي الهباب
 خدي فرشتوا له في الليل في الامان
 خدي عناية من الله

باب اول الالباب

انا عبد الوجود وعينه وهو عين
 والشهود وما يبري لما فرعين في

الحقيقة عين ع ل ك

ع
 محي
 الجلال
 الحقيقه
 محمد

صفة مرم لجميع ما بنيت في الجسد
 يوخذ سيرج وبن ليه شمع ايمن اجزا سوا

اجزا سوا مرم على طرف من اسفله اذ لا
 حذر ان تفسد لما بنيت في الجسد

كتاب
 في
 علم
 الفقه
 في
 الفقه
 في
 الفقه





رسالة حجة النبي وبلغه التبيين

بسم الله الرحمن الرحيم

حمد الله لطيفاً توحيداً يفاوته فهو الواحد لا عن
عن توحيد وأهمود قبل الحمد والتوحيد أحمد حمد
صفاته لذاته وأوحده توحيد ذاته في صفاته
واشهد أنه الشاهد بأنه المحمود والواحد لا أحد
بالعين المقدس عن الحلو في تحليه بكل ابن وأحد
أن محمد صلى الله عليه وسلم قطب رحا الموحدين ونقطة
دائرة المحققين ومحيط مركب المفسرين المتكلم بلسان
الجمعية الكبرى صاحب مقام قوسين أو أدنى قلب
الوجود وعين كل موجود سر الله المدغم وطرائق التوب
المعلم خلاصة الصورة والمعني صاحب الأحاديث الحقيق
للأسما الحسي صلى الله عليه عليه صلواته الأسمى وسلم سلامه
الأكمل الأسمى وعليه وصحبه أهل الخفاء صورة ومعي
أما بعد فإن التوحيد عظيم شأنه عال مكانه لا عني
بحقيقته إلا أهل العمال ولا يبلغ إلى شأنه إلا أفراد
الرجال قد أقبل الكل بالجمع عن مدارك البعيد واغترق
الأمم الأعلی بالقصور عن دروته العالی المجد والمحقق
حول حجاب يحجبون والعارفون في لغة من لغة معاني
غارفون وباجملة فقد قال الله تعالی وما يؤمن
أكثرهم بالله لا وهم مشركون قل أن يسلم
من الغرق في تيار السباح ويعدان ينجوان
مفانیه السباح فقار من روعة بالو انع وعارة
وأنه بالحق طح لا يسع الجاهل أن يستخير منه
اب العالم في سبيل محبته

الفصح
ليس مع
الآل الغش
عن توحيد
كثرته في
في تعدد
و أو صل
فصح في
فهو الواحد
سبحانه
الواحد
ق الواحد
و التوحيد
عن التوحيد
كافي يكون
اشتركت
قلى ثلثة
وغيرها
وحد سالا
احدية
سابق
ازلية كانت
اعلم وفقنا
عالة ولا
شأنه



الفصح فيه الكثرة والاختلاف عنه اخرجت
 ليس مع الجميع منه سوء الاسم ولا يصل الواصول
 الا الى الغش من اسمه اللهم لا عيبا افناء التوحيد
 عن توحيد وجرده الوجود عن تجرده فان لم يست
 كثرته في تفرده واشترقت شمس واحديته
 في تعدده بالتوحيد قد وجد الحق ذاته عنه
 واصل بصفة المبالغة بعد الفناء طوفه منه
 فصح في قول القائل **توحيد** اية توحيد
 فهو الواحد الموحّد لنفسه تعالت واحديته
 سببانه عن التوحيد في قديمه **توحيد** ما افرد
 الواحد وانفرد **توحيد** لا وقد اشرك في التوحيد
 فالواحد المفرد مستغنى عن **توحيد** والتفريد
 والتفريد **توحيد** لا تنبيه **توحيد** فتعال المفرد
 عن التفريد **توحيد** ان وحده بالوجود الواحد ذاته فما
 كافي يكون ذلك بالبعد **توحيد** وان اقل يومنا **توحيد**
 اشتركت في التوحيد فاني مطلق توحيد فحق
 قلي بلغة المقصود **توحيد** ما زاد الا انه غني بالاشراك
 وغني بغيره بالوجود **توحيد** فالواحد المفرد انا وهو **توحيد**
 وحده لا وجدت التفريد **توحيد** بل وحده في وحده
 احديته **توحيد** قد تفرقت عن كثرته ومنه **توحيد** لا عن وجود
 سابق او حادث **توحيد** كلا ولا عن منظر وشهود **توحيد** بل حالة
 انية كانت لنا **توحيد** شأننا بالعدل ولا يقيد **توحيد** **الخير هو الاول**
اعلم وفقنا الله وابدا ان الموحّد من عبان توحيد لا عن
 غلة ولا سبب ولا واسطة بل الموحّد لمن التوحيد
 فلما جعله **توحيد** **توحيد** **توحيد**

في
 في

التوحيد

الواحد لا عن
 احده حمد
 في صفاته
 خد الواحد
 على ابن الله
 حدين ونقطة
 ما لم يخل بلسان
 وادى قلب
 وطرائق التوحيد
 لا حقا حقيقي
 وسئل سلاية
 فار سورة ومعنى
 المرحاة لا عن
 انه لا افرد
 ليعبد واعتز
 في المحي والمفتوح
 من الخ بحالة
 وما يؤمن
 بل ان يسلم
 ان يجواني
 لوانع وعارة
 يستجير منه
 حيد عنه



ولا يخصص بمكان أو اسم أو صفة ونعت بل هو مجرد
وحدة الشيء ليسيبه إلى سبيل فيها التعدد فافهم
العرض المفارق سالت في النهاية وأردك الوقت عن
حالة ولي من الأولياء في التوحيد فلم اسمع جوابا غير
أنه ليس حالة وجدتها ثبات التخصيص بذات فوجد
نسبة الموجودات إلى ذات كنيته شجاع الشمس إلى
الشمس فناد إلى الوارد في قبل أن ليس ذلك المشهد
من هو التوحيد فلا يحب سبيلاً عنه بالمقال فاحم
يخرج الجواب عنه بالحال فقلت إن الرجل كان من أهل
حقيقة التوحيد رضى الله عنه **فصل لا بد من إقنا**
عن الوجود أو لا تترك تأييداً فينا رضى عن الموجودات
تصل في مقام من الشهود فينا رضى عنك ترقى إلى
مقام الوجود فإذا فويت عن ونايك إقنا رضى عنك
أنك عنه فترى معدوماً من حيث حقيقة موجود
من حيث حقيقته تخلي بالاسماء والصفات كما هي وإنك
عكس الأصالة والملك لا بالهجة ولا بالهضم إلى
الحقيقة بل نسبة الكمالات كلها إلى كنيسته الصفا
إلى الذات ولم تزل تسائر هذا المعنى حتى تفقد ولا
تجد سواك وحيد بكشف لك في باطنك عن موافق
نحو ما لا من سماوية العن بالأسطة اسم ولا
صفة ولا نسبة بل هو وجودك لمعانك الباطنة
عن كل موجود سواك فإذا وجدت ذلك من عندك
فبك فانت الواحد **وذكر في علمه في لجنة عقده**
التحقق بالمقاييس الإلهية حكمة لا يعرفها إلا المحققون
فمن أخذ العلم بالذات فيه ولم يتفكر في حكمة لم
غل الظاهر من أن تترك الكمالات فإنك تترك

علي كيفية
العلم من
عبد لمقاد
الأولياء
الأنا فحق
القدر بالحق
الحق تعالى
الذات لا
الذات
بالكنه
فلم أنت
حال الصفة
أن تطلب
هذا الصفة
الذي لا
أعلى عليك
التي تظهر
أن الصفة
معنى دور
ظهور
من أبواب
إليها جميع
والصفات
شغل غير
دورة وت



على كيفية الخلق من الخلق **الغنى** الذي لا ينفك
الغنى من حيث الزوف فيجيد يعرف معنى قول الشيخ
عبد القادر الجيلاني رضي الله عنه حيث يقول كل
الاوليا وصلوا الى القدر فوجدوه مصمتا فوقوا
الا انا فحت لي رزني فو لجت فيها فاد افعنت
القدر بالقدر **الغنى الخفي** ايا هذا ما علمت ان
الحق تعالى له كمالات لا يعرفها غيره وان تجليه
الزات لا يسعه الوجود باسرة فلا يظهر بحاله
اللزاتة وفي علمه فلا يطبق الوجود كمال ظهوره
بالكنه والذات بل ولا بصكال الاسماء والصفات
ولما انت تحت من ظهور ما تجده فيك وذلك
بحال الصيق الكون عن ذلك فاياك فتر اياك
ان تطلب ما لا يحسن فانيه غير لا يق بك وتحت
هذا الكلام سر جليل لو وقفت عليه لعرفت لاس
الذي لا تسعه العبارة ولا تجله الاشارة ولطمان
انجلي عليك باطنك بكل معنى من معاني الصمالات **العلم**
التي تظهر في الكون والتي تحض بالحق فافهم **اعلم**
ان الصمالات المنعته لك فيك منها ما ينقض بك بكل
معنيك وبكل احد ففعل تجليها في علمك لك ومنها ما يمكن
ظهوره في العالم يضرب من الحجة فانت البوت
من ابوابها **الكسرة** **العلم** ان ذنك في امثار
اليها جميع الصمالات وعينك المسمى بجميع تلك الاسماء
والصفات فلا تنصع ولا تشتمل بالاستحلاب بحال **والله**
شعل بجبر والرجوع الى الاصل اشتغال الفرع فكل هذا
دورة وتجميع والطريق بين فلكي هما

ت بل توحيد
تجود فافهم
الوقت عن
جوابا غير
بذل في فوجد
شمس الي
ذلك المشهد
المقال فافهم
ن من اهل
من افنا
لوجودات
تقي الي
ك به على
بقة موجود
ما هي لوانك
فقط الي
بينة الصفا
تفوقه ولا
تد عن واقع
لله اسم ولا
الباطنه
من عد لك
في لغة عظمه
الا المتقون
الحضه لمر
ت قان عشت



كل الكمال كما ان الله تعالى لنبيه محمد صلى
الله عليه وسلم فاستقر كما امرت فكان ابو
سعيد الخراساني رضي الله عنه يتنزل بهذا البيت
فانثرت في مستنقع الهوى رجليه وقال لها من دون
ان تحصى الحشر **فهم** ذلك من فهمه وعلم ذلك من
عليه وما يلقاها الا الذين صبروا وما يلقاها الا **الا**
عظيم **اشارة الى ما لا تحمله العبارة** هات عروني
ابن الجدل المعاني الصالحة التي عبرت عنها بالاشياء
والصفات ثم نسبتها اليه تائبا فان قلت لي وجدتها
في علي او قلت في علي او قلت في علي او قلت في علي
فكان ذلك جواب صحيح شايخ لي في اقول ان علمك
لذاتك في ذاتك لم يحل فيه شيء غيرك بل تتعبد
فيه انت بجميع معلوماتك لان المعلوم لا يحل
في العالم هذا اصل لاختلاف فيه والاك ان يلزم
من ذلك ان الله تعالى يحل فيه معلوماته وذلك ليعمل
فاذا علمت ان علمك وان شئت قلت عقلك وان
شئت قلت قلبك وان شئت قلت خيالك كل واحد
من ذلك عبارة عن وجه من وجوه ذلك وجميع
ما فيه عينك وقد وجد فيه ما وجدت من ذلك
الجمال والجمال والجلال والاسما والصفات والاعين
والاذا علمت انك عين المطلوب والحبيب المحبوب
فتأمل هذه السمات فانها يتمم ادهم لم يجمعها
احد قبلي في كتاب وهي من المعارف المسمي بلب
اللباب **مقرب مثل على وجه القول** لما عرجت ونزل
الفقر اسررت من عالم الاف الي

حضرة الع
افقلت له
في السوا
كتاب و
لم انت ذ
فقال لانك
حضرت العين
ومظهر ك
حقيقتي و
هي القافية
الناظر عن
والومن من
في صفات
في المفقود
و معدن الج
الخير و
ولو وقت
حين تدرك
عنك من النقا
فكر الى ان
من ربطة الا
قابل شع
القد بالأ
سواد واع
اتصال من
الاكوان و



حضرة العين فوجدت المألوف قريبا والحيثما
 فقلت له ايها الامر العالي والاشد العالي استاذك
 في السؤال عن الفرق بين عالمي فقال سل
 فكتاب واعلم انه لا فرق بيننا / لا في الالفاب فقلت
 لم انت ذو القدرة والعز وانا ذو الزل والعجز
 فقال لانك مظهر في عالم لاين وانا مظهر في
 حضرة العين فقلت لم كان مظهر هو العالي والطبق
 ومظهر هو الدون العتيق قال لا في حقيقتك وانت
 حقيقتي وحقيقتك هي الثابتة الوجودية وحقيقتي
 هي الغائبة المحيطة وعن قليل ادول وتبقى فيز هي
 الما مل عند ان نجي حقا اما علمك انت مراني وانا مرانك
 والمومن مرة المومن فالوجود في صفاتك والموجود
 فيك صفاتي وصفاتك هي الموجودة العامة وصفات
 هي المفقودة الزائلة ولهذا اذ ارايتني وجدتني في الحال
 ومعدن الجاهل والحال واذ ارايت نفسك وجدتني في الحال
 الخبير والمحدثان ومعدن النقص والزوال والحيثان
 ولو قفقت لاسقاطي انا لما كان علي خلق ولا باسما وكنيت
 حينئذ في ذلك من الحالات ما كنت تحسبه في ذاتي وسقط
 علي من النقايس ما كنت نظنه من صفاتك وفي صفاتي
 فزادني تشددا لا تشبسية ولا بشر اكون انقلت صير الاحدية
 من رتبة الاشياء وهذا العربي سم قاتل الا لمن كان له قلب
 قابل شعردع الوقوف مع الالات والعلل واخذ من
 القيد بالاعلام والظلال والزل بسوحك ما في الي من احد
 سواد وعمر الى ما شئت من عمل **حكاية عن حال**
اتصال من غير انفصال يعني دار الوقت مره عن
 الاكوان واخذني بالعلية عن عالم الكونان فاشهدني

محمد صلي
 كان ابوا
 البيت
 من دون
 من ذلك من
 حظ
 انا الاود
 ت غروي
 منها بالاسما
 لي وجدتها
 كنت في عيال
 والاعلم
 لم تعين
 لم لا حل
 كان يلزم
 وذلك حال
 لعدوان
 دخل واحد
 لك جميع
 من ذلك
 والعين
 بيت الحبوب
 فم يفتحها
 سمايل
 كبت ونزل
 ن الي



صفاتي واوجد في ذلك خيرا فقلت في الجاني اطواب
كثرة هي لي عندي ولدي فلما قمت على القصر ط
المستقيم وحفظت شرف ذلك العهد القدير
وضعت احدي القدمين في خضرة العين والاخرى
في عالم الاين فحافظت السفلى عليها تستنقها عن
اولاهها واخرها وقالت لها يا من في ذاتي والوصوفة
بصفاتي بل يا من انا ذاتها واسمها وصفها فلما انسا
منحوذات بالعين متعدوان في مقام الين قالت العليا
لظهور ما لنا من المراتب ويزونا فينا من المنافر والخطاب
النجح مقام الاستفعا والاثارة ونستوعب كمال الوحدة
والاستكثار وما ذاك الا عن عبارة عن شوقنا الى الله
ظهرت علي مقتضي احكامي الصفاتيه فهي كالامواج واتا
البحر العجاف فقالت السفلى فما الرحمة في الفرق ما بيني
وبينك قالت العليا لمنازحكم عني من حكم عنك فقلت
السفلى فما العيان عن فمنا ذلك الفرق في الين قالت العليا
نعم نحن عين واحدة والذات متعددة بالامتياز والصفات فقلت
السفلى فلم لا يكون اثنى وحدة العين ماله وكيف تمتايت
بالقدرة ووفى في افعالك قالت العليا لانيك تكوين في
الوحدة ما يقتضيه حكم العزة فلو كنت في وحدتنا
بحكم مشهورنا من غير علم ولا تميز لقم بالقدرة بالانكسار
ولا نحن قالت السفلى انا اشهد بك اني مع ذلك لا يبلغ
نك في قالت العليا لانيك في ظهور الشهود هو الذي اقتضاه
وضعتك عن بلوغ قصورك لانك شهود لانك واحد هي
التي فيه وخاب من كان مشاهدا فقالت السفلى فما الحمل
والخطا والخطا في وادشر وط احكام ام

المصطف
الاوليا
وليه
مقبولة
والخصو
من العلو
الغوري
جواب
الحضرة
عظيمة
الغظمي
فيها
فان قر
له كان
شرا
وبعد
القدم
سمعت في
المقام
الحق له
الي قلبك
والعلوم
ملكه
عالم الغ



المصطفين من عباده خصوص النبي المصطفى
الاوليا والاحاد من الافراد وذلك ان الله سبحانه
وليه بروج القدس فتكون جميع حركاته وسكناته
مقبولة في العالم ويكون موبدا في كل ما يطلبه بالخلق
والحصول فلو سألته بالمسايل المشككة المعضلة المتفرقة
من العلوم المجهولة عنده قبل سؤالك لاجابك على
الغور بالجواب الحق المقبول الذي لا يصلح ان يكون
جواب تلك المسئلة غيره فاذا دخل العبد هذه
الحضرة وحرفتها انتهاج اعظمها وزيارته في نفسه
عظيمة حتى يتخاد انه ينكر من حاله ما يورثه من الزيادة
العظيمة لا بد لكل داخل في هذه الحضرة ان يجد
فيها اثر قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم فوق راسه
فان قور الله له ان يقف تحت القوم وقوف مسامتا
له كان من العجل وان لم يقدر له ذلك ووقف تحت
شرا فانه ينال من السما يقدر قريبه من المسامحة
وبعد من السما يقدر الحرافة من المسامحة لذلك
القدم وذلك القدم يعرف عند الاوليا بالاثر المحمدي
سمعت في هذه الحضرة خطابه لو كان قائما تحت هذا
المقام لم استطع افساده غير اني اقول من جملة ما قال
الحق له يا هذا افرح بخلقك مفايح خزانتي تحت نظرك
الي قلبك واذا كنت في الدخول الي خزانتي الاسرار
والعلوم بغير اذن فتصرف فيها تصرفي لما اريد في
ملكه اذ اكننت انت من انكشفت في قوله تعالى
عالم الغيب فلا يظهر على غيبه احدا الا من ارتضى

بأطوار
العقل
القدوس
بين والآخر
فهيها عن
الموصوفة
فما لنا
العليا
نافر والمطلب
قال العبد
وقد انشأته
مواج وانا
في ما بيني
كفقات
نالت العليا
نقوات
تأثير
رباني في
وجدت
في لا يكون
لست لا يبلغ
اقتضات
احد يقضي
الحمل
كلام



فما هو انت معدن المعارف وبحر الحقائق والظواهر
السعيد من عرفت متادب والشقي من عرفته بظاهرك
فجنت قد جعلت في لسانك وبسانك علامة
حنانك وعلم مكانك جعلت في هيك علامته على
قدرك وجعلت في معارفك الامة منازلا لامتك
يتفجع بك من طلبتي غاية الاستعاضة ويتذرع بك
من عقل على غاية الاعتداع انت الي المحبوب
الاعظم والمطلوب الاقدم **الحضر** **عاشور**
حضرة الخزيه ارحمني الحق تعالى هذه الحضره
فقال لي احذر من الاكل احذر من الشرب احذر
من النوم احذر من الراحة ثم قال لي احذر من ترك
الراحة احذر من ترك الاكل احذر من ترك الشرب
احذر من ترك النوم احذر من ترك الغفلة احذر من
الشهوه احذر من العقل احذر من الطلب احذر
من الجور والاجتهاد احذر من التسهيل في الطلب
احذر من ترك الاستراجه احذر من التسليم احذر
من المعارضه احذر من القرب احذر من خوف البعد
احذر من نفسك فانها اماره بالسوء احذر مني فلا
امان عذري وعذركم الله نفسه لا تحذروني
والحذر مني احذر مني فان من دخل حضرة من مقام
ابراهيم من دخله كان امنا احذر من الجزع وعدمه
فتمت في نفسي بقول القايل القاه في الي مكتوبا
وقال له اياك اياك ان يتنزل بالماء **الحضره**
حضرة التعريف عرفني الحق

على
الوصف
في حذر
الحضر
الامر
هو الب
انظر
البي
قدري
تراه
له
عز
وقال
عقوب
الكن
بعض
والتم
سرا
لري
الحضر
المطام
على القو
وجوده
بالقلب
عن غي



علي الحقيقة الاحديه فقلت من لي بذلك وكيف
 الوصول الى ما هنا لك فقال بالانتهاء وادست
 في حقيقة الحق المتعال من غير غير ولا اجمال
 حضرة المكاشفة
 الامر مكتشف لكل ناظر فانظره في القلب من سائر
 هذا الجواهر ظاهر كنهر قد شغلوا عنه بهر في الظاهر
 انظر الى القلب عما من حاجب من دون ذلك العين
 البهي الباهر لا تخشع عيون الحس التي
 قد قند الخلق بحكم الشاهد واطلق التحقيق في الامر الذي
 تراه بحسب علم الوارد فكما تراه في محله حق فلا تكن
 احدك الواحد جوفي الحق غني الى فاطلعي على
 عوالت اسرار من بواب قدرته وغرائب قهرته
 وقال لي بلسان حال المقام انظر اليك فاذا انالوج
 علو في الاشياء غير ان النفس كانت تحجب بعينك
 الكنايات بنقصان شيء من القدر وزيادته فاحتمل
 بعض الامر فقلت كيف لي فيه في منجها من ذلك
 والتمس في تحقيق ما هنا لك فقلت لي اذا صرت
 سرادق النضارة عليك فمكنت من تحقيق امر
 لوريك وادخلت حضرة العلامة ففوت بالسلمة
 الحضرة العلامة
 المكاملة الالهية ان يقع في العلم كحق
 على الغنى والسرعة ويعلم اسوية المتصور والسامع
 وجود المغايرة في عين العين لا بد من علم صورته
 بالقلب معلومة باللب بوقائمه لا بد من العلم الالهية
 عن غير هذا المقدر

ايق
 ظاهر
 منه
 تة على
 قة
 س
 ب
 سره
 حور
 ترك
 من
 نور
 ب
 نور
 البعد
 في
 في
 في



سالت عن هذه العلامة فها هي لك بوجه ثلاث
الوجه الاول العلم الوارد عن قيود العقل
والعادة والطبع والاماني وسوي ذلك مما يجد
محلوه هذا الامر اثره الوجه الثاني ورود هذا
الوارد في الحال التي كان والمشهد لا يطن وغيب
سرك حيث تعلم ان جميع متفرقات الكون خارج
عن ذلك الحال اذ هو حقيقة ذات الصديق الوجه
الثالث ان نرد من كلتيك على كلتيك فتشعره
من كلتيك بكلتيك ومن صح له هذا المقام سال من
الحق تعالى في كل نفس ما يريد عليه ويخبر به الحق
صريحاً فيكون اهلاً للحضرة المجاهبه
الحضرة المجاهبه لا يدخل
حضرة المجاهبه الا الخيال من الرجال في هذه الدنيا
بقية العبد بجميع ما يحدث في انا الليل والنهار
النهار اذا سئل عن ذلك في وقت من الاوقات
وعلم اسئل عن شيء يحبه الحق بعلمه فيه وهذه
الحضرة كل علومها جواب لا يباذي الحق فيها
بشيء بل هي من حضرة الجواب اتمت في هذه
الحضرة اياماً فكنيت اسئل عن كل ما اراه فيحصل
لي علمه من المبدأ الى المعاد ثم غيب عنه الى حضرة
المسألة
هذه الحضرة يقع بها السؤال والجواب من الجهتين
يسال العبد فيجيبه الرب ويسال الرب وهو
اعلم مما يسئل فيجيبه اهد في هذه الحضرة يعرف
مستودع سببها سبطاً بقضيه تلك

المكان
السلام
سببه
غنى
سنة
فقط
والعلم
صلوات
عن المطالب
سألا
بوجه
تفتي
وحضرة
تأني
عن المظا
من
محال
هو مظهر
روايتي
والمراد
انا الظا
لرواي
اي ظهور
الان
الغربة



المكانه ولهذا الما ينال الله تعالى لديه موسى عليه
 السلام بقوله تعالى وما تلك نعيمك يا موسى اجابه
 بنبيه موسى بقوله هي عصى انوكا عليها واهن بها على
 غنى ولي فيها ما ريت اخرى لطيب في الجواب لما يقتضيه
 سطر المقام والا كان الجواب الثاني ان يقول غنى
 في سطر المقال لعله ان المقام بسيط في سطر
 واعلم بحقيقة المقام قال رب انظر اليك طلب
 صلوات الله عليه ان يري ربه في حضرة المسالمة
 عن المظاهر وهذا مستحيل لان حضرة المسالمة تقتضي
 سايلا ومسيورا فلا يدمن وجود تغاير بينهما والرد
 بوبية تقتضي وجود العبودية وتجرده عن المظاهر
 يقتضي تقييد ما تقتضيه الحضرة بغير حضرة الربوبية
 وحضرة المسالمة من التمايز والالتباس عقيب ان
 تراهي في حضرة المسالمة يقتضي عدم المظاهر ووجودها
 عن المظاهر لان ذلك يقتضي عدم المظاهر ووجودها
 من جهة واحدة باعتبار واحد في حال واحد وهو
 محال ولا يخل هذا قال له ولكن انظر الى الجبل الذي
 هو مظهر من مظاهري فان استقر مكانه عند علي
 ربه يمتدح عليه فسوف تراهي لانك تستقر وتثبت
 والمراد اذا ظهرت لك في عين المظهر حيث كنت
 انا المظاهر والمظهر والظهور المستقر
 لرواي لا ياتي انا لا اتين عند الفوري
 اي ظهور كان فلما جعل ربه لي جعله ركا والجل
 الان يورد فانك انك المظهر المستقر
 الغيبة عن المظهر الجليل

ش
 لا
 عقل
 ما يجد
 هذا
 غيب
 خارج
 الوجه
 معه
 سال من
 الحق
 سل
 اف
 فأت
 وهذه
 عنها
 حرة
 فحصل
 في
 المسألة
 فحين
 هو
 يعرف
 به تلك



شي في الجبل فسرى ذلك الخلق في موعده صلوات
 الله عليه فصرعوا وزلوا في الأرض والظلم
 مع الزمان وكان الله تعالى صاهم نزل وكان موسى
 صلى الله عليه كان لم يكن في صلاته ما يسي المطلب في
 صورة المنع وذلك ان الربوبية تقتضي الازفة
 فاستعظم العظماء يقتضيه الضيق وكان في ذلك
 المنع عين العظماء يقتضيه الشان الواحد فان
 اذ احديه لها الوفاء والسريان على كل عظمة
 ولهذا يقول الامم في الاخيرة الهالك في ان سمانه
 وبما يلحق الملك السوم وذلك عند ظهوره في ما
 على انه عينها فحسب نفسه بنفسه لله او احد الثما
 فلو لم يظهر في ما على انه عينها لا اقتضت ان تكون
 غيره وليس ذلك الا في مقام الالاب وقد مضى
 اراءه ولو كان معرفة ما بقي اسم المالك لان
 الملك يقتضي ملكا ومملكة فظهر سريان الحكم
 في حقيقته الملك والمملكة فافهم الحصة الثامنة
 حصره اقامه فيها يقال للعبد انت من
 منزلة الذات من الصفات ويقول العبد انت من
 منزلة الروح من الجسد فيقال له حقق النظر
 فحقق ثم يقول بمنزلة النور من العين فيقال له
 حقق النظر فحقق ثم يقول بمنزلة الجسد من
 الروح والاعين من نور البصر فيقال له حقق النظر
 فحقق ثم يقول بمنزلة منك فيقال له اصبت انت
 حصة

القبض في
 يوري من
 بالقبح
 عليه كل علم
 من جميع ذلك
 عليه ولا يبر
 حضرة الب
 فبشرحه
 يقال له ان
 فقد ممكن
 بعلم العبد
 جسمها ارا
 من جرحه لا
 كثيرة لا
 الرجال ولا
 غير متعود
 لشي عنوا
 شكلها بس
 سمانه و
 وكبريا و
 غلال وجر
 الصفات
 لود الخا



القبض في هذا الحضره فينبغي للعبد من كل جهة ولا
يؤري من اي جهة قبض عليه و يقبض عن العلم
ما يقبض لشدة القبض فة ال له كل قول و غيره
عليه كل علم و يظهر عليه ما في محبه و هو غايه
من جميع ذلك لا يسمع ما قيل له لا يفهم ما و رد
عليه ولا يري ما ظهر له به

حضرة البسط سبب البسط الروح الهى بخا القلب
 فيشرحه فيبسط القلب لكل شئ وفي ذرة الحضرة
 يقال له دخل ما شئت من التصرف في الرجوع
 فقدم مكانك العالم بما فيه وفي ذرة الحضرة
 تعطي العبد ازمة المعاني فيعود ما الى القلب المعنى
 جسما اراد وفيها من العدم مكانة في ذرة وفيها
 من عدم لا يسأل عما يفعل وهذه هي الاماكن
 كثيرة لا تحصى ولا تلتصق الى كل مقام من مقامات
 الرجال ولا الى الادب امين واقف مع المود
 عن مقرر حضرة ولا مفارقة لبقائه وفيه الحضرة
 تسمى عند المققين بالبسط المطابق وبابى الحضرات
 سلكها بسط على التقيد فانهم
 هي حضرة المبدء تعالى في الاله

سماعته الى بعد التمام فتظهر عزته وعلمه
وعكبر باود وجبروته و...
على لال وجهه فيهاب العبد فقال للعبد الحق هذه
الصفات العظيمة فيكاد ان يفطن من شدة البرية
الورد الخالص فيكاد ان يورد الله انور رجا

صلوات
المسي
كان موسى
في
ذلك
في فان
مصر
السمانه
في هذا
احد الكنا
نكون
مضى
ان لان
يان الحكم
القامه
من منا
وانت
فق لنظر
يقا اليه
سدم
فق لنظر
بنت انتي
حظه



في اوفى هذه المصنفات يتكشّف العبد عن اعوام كتبه
طوبوا او بعدوا بعد ان طلبوا هجره وابعادوا وصلوا
وابعدوا بعد ان فرغوا اذا رايه الولي اللهم كاد ان يروب
من شدة الهيبه ثم حمل منه الى الانس المطلق لا
تادب بشهواته التي في المصائب في هذه الحضره
الحضره الاولى هي الحضره التي فيها
العبود لا بالعلوم الالهيه الخاصه بل بالالاف
اقبل النسخه الالهيه حتى يقع في قلبه ثم يونس يتق
ما لها ثم يونس بموايه النجوم **الحضره الثانيه** هي
يقول الصفات الالهيه ثم يونس تعرفه بقيقه القز
ثم يونس بمعرفة ما اوتاه من صفات العلم ثم يونس
بالنور عن الاسم والصفه ثم يونس بالبحر عن الذات
ثم يونس بالسرياني في صفاته وفي ذاته بصفاته
في كل موجود عين ذلك الموجود ولا يزال الاتيس
منها او اريد المقامات الثمانيه وادخرها وفي هذه
الحضره يولد بعد بالروح القدس المشار اليها بقوله
عالمه واولاده بروح القدس فاهم **الحضره الثالثه**
والتي هي حضره الاجلال برده على العبد في هذه
الحضره معرفه نفسه فمجد عقله عين الاله
وروحه عين الاله وانه اسما في الموجود
وتجليته عين الاله وادله الحق ومصورته عين القدس
الالهيه وبصورته عين الاله في قلبه عين الاله
الالهيه وحدث نفسه عين السلام فيوجد في
الملكوت في عين الاله في عين الاله

في الاجمال
فانهم
الامر فيه
كذا تصل
ارجع الي
احق علمه
من هو
اعقل على
التي فيها
لا تغفل
لا تسأل
الطل انت
لا تظهر
منهم
منها
لا تنظر
ما ثم
حضره
بانواق
لا تله
ذات
يعرف
العالم



في الاموال الالهية ما لا يسع الخوف نشره
فانهم لا يستطيعون ان يفعلوا
الامر فيه فقال للعبد ان جعل جزاء تعبيدك كذا افعل
كذا اتصل الى مقام كذا اسدي اطلب مني ان اعطيك
ارجع بي الي اسكن عني ولوي اعطى صلاوات
اخف عليهم علوي فربهم الى اسلح طيق القرب
من هو دله به من صلي به بل من غيرهما الصلوات
اعقل ان الله في ارجع اليه ما من غير ما من غير
الهي فيها يقال للعبد لا تغفل عن لا سطر لا سطر
لا تغفل عن اخره بوجه لا تفعل كذا اتصل الى كذا
لا سطر عن لا يطلب في لا سطر الى لا ترجع الى
الصل انت لا تسكن عني افعل في لا تصلي افعل
لا تظهر لا عني لا تظلمهم على عني لا فرم
لا سطر في طريق احرف لا في في الجهة التي منهم
منها ما اني الله التي حرمتها لا تظلم الضمير
لا سطر الوحدة لا تسكن معك لا تظلم في ما من غير
ما من غير الحصة في الساحة والسموات
حصة الانبياء تعرف الله في هذه الحصة
بانوا اقامت الامارة في الاكوان عن جلاله الوعد
لا تله من غير ان يصا من بعد استنشر ان العلم
في الحصة في الساحة والسموات حصة المشركين
يعرف الله تعالى عني في حصة الحصة بما يسوع في
العالم من الامور التي تروى به هابس في في

فوام كتبه
ان وصلوا
نادان يوروب
المقداد
الحضرة
نسي يوس
فالا
نسي كتي
م يوس
فقيه القرب
م يوس
من الذات
صفاته
الانابي
وفي هذه
التيهاقواء
الثالثة
وفي هذه
الاله
الويرة
القدرة
عمل المي
صل النقا
عليها ونظر



قبل وقوعها هذا حكم الفرق بين هذه الحضرة
والتي قبلها صاحب هذه الحضرة اذ ان يشع
رفع اليها اعان الاول اعني صاحب الحضرة التي
قبل هذه الحضرة فافهم ذلك

حضرة التعالي في السبي التذاري
في اصطلاح القوم يعرف الله تعالى وليه فيما ادراج
القرب وتذهب به فيما ادراج القرب حتى يحققه
جميع الحالات التي فيها على ما في عليه فاولا يشهد
اياها ثم يجدها له ثم يوجد هاتين ثم يذهب بها
حققه فان في هذه الحضرة تظهر الشجاعت على الرجال
اما في اوله على الرجال فضرورة هذه الحضرة هو
المعني لان الادب فيها من الادب والقيود تزداد
فهي اطلاق محض وادب محض لربوبية محضة

حضرة التولي بالامم عرف
الله تعالى فيها وفيه باسرار الرجوع الى العبودية
ومنا وسمها يحصل استيعاب الله تعالى في ذلك المعنى
فتتولى وينزل الى العبودية المحضة ويحصل بذلك
من الحالات التي لا يمكن فصلها الا في هذه الزمان
فلو لم يزل الله ولم يزل لفاتته تلك الحالات
التدلي شاب اصاب الا باليات التاجين للرسل صلوات
الله عليهم اجمعين

حضرة الله ان قال صلى الله عليه وسلم في هذه الزمان اليوم
اسم الزمان كهيئة يوم خلق الله الوجود فتعطف
هذه الزمان على الاخرى والاخرى على الاولى



والربوبية على العبودية والعبودية في الربوبية
فقال له عبد احضر منا بصفات الرب فهو حضر
الرب مع العبد بصفته وقول العبد شاء ان المسيح ابو
القيس بن جميل يخاطبه عنه العبد بجل الرب عبد والرب
بجل العبد في قوله له هم اخذوا انت

[illegible]

صورة
شعاع
زرة التي

التدريسي

باب دايج

حق

ایشود

فيمانه

أحوال

مفرد

و القند

100

1

21

الم

255

الف

...

الحملات

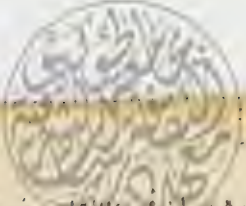
لـ

...

۵۱۰۰

مکتبہ

10



وتعالى فياحده به ان في هذا المقام ويغيب عن كل
شيء منه فمصوره مع كل شيء فحاجب ليعتبه للعمال
المطلق الاقرب الذي قد رده به دون مقامه
حضرة المعانيه
يقال له في هذه الحضرة انها السائر اليه يغبره ولا
غير ذلك فمستطوع الرقيم من يده ويغبر عنه ليعتبه
والله على الاقرب وفي هذه الحضرة يعرف عواقب
الحق فلا يتوارى بعده حاله ولا يغيب مشهوره
ولا تافل نفسه من سائر العالم الى **حضرة**
حضرة الخلق والمواهب في هذه الحضرة
يخلق على ايدى خلق الولاية فيمكن من الحضرة اولاً
ثم يقطن من العالم ثانياً ثم يقطن من السموات الى
الجنة ثالثاً خلافاً الى سائر اماكن يقطنه من السموات
الاولى الى مالا نهاية اه ان لا ابد احكاماً تقطن
من جمال الاله خلعت عليه خلعة من خلق السموات
ليدبر به هتافاً في يصل الى مقام هذه الولاية
الهدى فيقطر دونه لا يقدر ان يستقيم عليه فيظهر
له النبي صلى الله عليه وسلم وفي يده خلعة مملوكة فيلبسها
عليه فيستقر ويقطن من المقام عن ذل الى ان تم يري
انواراً فيحرق له كاجرة في الاثر الاول وهو على
ابد الاثر **حضرة**
حضرة الولاية النبي صلى الله عليه وسلم بجماله في
هذه الحضرة على ايدى ويؤيده بقوته النبوية ثم
يوسه الولاية الشريفة ورامه فيه عن الله تعالى

يا اواه
وفي
فائدة
شيء
حضرة
يجز
ان يقو
فيلعب
عنه
الى التي
المطلق
الى قاي
الجمال
عليه
مقام
لجل
اعلم
يا امر
في العا
شيء
لو احد
الغوث
فأب
بابه



لا تكون الا لاربعة نواب القطب في الاربعة
الارضان من العالم شرق وغرب وجنوب
وشمال المرتبة الواحدة تسمى البداية لا تكون
الا لسبعة هم نواب القطب في السبعة الاقاليم
المرتبة الخامسة تسمى النقاية لا تكون الا لاربعة
عشرة نوابهم نواب القطب كل واحد في عين
مخصوص المرتبة السابعة النجاية لا تكون الا
لاربعة هم نواب القطب كل واحد في عمل مخصوص
المرتبة الثامنة تسمى الولاية لا تكون الا لسبعين
فانهم وكل مرتبة من هذه المراتب يوم العبد
باوامر مخصوصة مما يختص به ذات نفسه وفيها
يعم العالم وباوامر مطلقة مما يجمع ذلك كله ويعطي
هذه القدر من هذا العلم في ذكر باسعد مخاطبات
الانبياء فانه لا يتكاد تتناهي وقصور الاختصار
والله اعلم

في المقام الاسنى من القلب
اذا فني العبد عن نفسه وفني عن قنائه ونقي
ايده الى خلقه خالصة من حلال الى حلال
في حضرة من حضرات التتقق فيطلع فيها على محاسن
الاسماء الالهية واصفات العظمة الواثية منها
والنعمة والفضل فاول ما مخاطبه من ذاته الاحدية
بلسان السر والعلانية فيرجع الى ذات نفسه
من حيث هو في نفسه احد بالذات لانه اعتبر
باعتبار اسم له اوصفة

محبة
ان
اسماء
من
الحق
كأن
الحق
ايضا
من
الظن
عن
الذي
فمن
التبني
ولها
ما
من
الاسم
من
في
الاسم
مع
لونها
عليها



فحيروا الطفرة المعنوية ومشتقها انها قلت
ان العلم كالمادة للعلوات وللذات ايضا مع
اسماها الذاتية من اجل انه باعتبار امتيانه
من الآلات الامتياز النسبي الاعرابي يعقل
الحق في تعقله نفسه في نفسه فعلمه الواحد
كالمادة ولهذا ان في غير هذا النوع ان حقيقة
الحق عبارة عن صورة كماله بنفسه وبهت
ايضا على ان كالمظهر في مظهر فاند يغاير المظاهر
من وجهه او وجوده الا الحق فاني له ان يكون عين
الظاهر وعين المظهر فتذكر اما المظاهر فعبارة
عن تعينات كلية يشتمل عليها الاسم الواحد الوا
الذي هو العلم وهي كالمجال لما هو عليها من مطلق
ففي ان ذات باعتبار عدم مغايرة الفيض كما سبق
التبيين عليه في شان مظهرية الحق وظاهريته
ولها مخرجة حقيقة الساتر لا مطلقا بل من حيث
ما قلت انها كالمادة وكل مرتبة محل معنى لجملة
من احكام الوجوب والامكان المتفرقة عن
الاسماء الذاتية وامهات اسما الى اهوية وما بينهما
من الاسماء التالية ولها اعني لها اثبات ثابتة
في حقيقة الذات والتعلق ولا اثر لها في سبيل
الاستدلال بل بالوجود وهي كاشان الوجود
مع المراتب فانها ظاهرة في كل ما يتصل بها ويتبين
لها بتجذبات مطلق الفيض الواحد والواحد
عليها وان كان ما بين التسمية والاسماء



الاول والايدى الى عاية ولا يدرى قد راسيان عما
ذكرته ان المراتب مجتمع جمال الاحكام المستقرة
لها من صفات الوجوب والامكان والمظهر
تساج تلك الاجتماعات لكن بحسب الاحكام
والاحكام مطلق النفس فكلها في الاشغال والنفوس
مع كل من عقل ومتقرب يتصل بها وعمل فيها فهو
انها في ثابتة العين واليهما يستند نتائج الاحكام وينضاف
احدا لا انها المستند والموضع فافهم اعلم
ان الى انب متعلقة الانتماء بعضها من بعض
وكذلك الاسماء فالالوهية باسمائها الخلية التي
الى العالم المريد القادر ظل للذات من حيث ان
لها بذاتها على مقام الغيب لكن بين الالوهية
والذات في ذلك فرق دقيق في ذوق الصمد
وهوان الالوهية تتعقل بمنا عن امهات
اسمائها المذكورة والذات لا يعقل تميزها عن
اسمائها الزائفة الا الجويون عن التجلي الذاتي واما
اعلم الى ان ذاتي فلا يعرفون هذا النوع من التمييز ولا
شبهه ونقده الاباء تميز علمهم علم الجويين وانما
التمييز عندهم في ذلك فهو ما اشرت اليه من ان
الذات غير متعارفة الاسماء الزائفة توجه ذوات
فغير بعضها بعضا مع انه لا انفكاك ومع ان
الذات المفاضلة متفاوتة فان بعضها تابع لبعض
في انب عليه في اسم الالوهية من تبعه الاسم الخلق
في انب عليه في اسم الالوهية من تبعه الاسم الخلق



الا في القرب لانه ينفك فانظر ما قلته
 لك في تخليدك وقال اليه يرجع الامر كله و
 حينئذ لا يرجع اليه وهو فعله ما العجب الاقل
 كيف يرجع اليه ما هو عليه ولم يزل في بيته
 ستور مسدوله وابواب مقفله وامور منمنمة
 وعباراة موجه في شبهات من اعتزل الحيات
 وقال حقيق علي الخلة الا يعبدوا الا ما اعتقدوه
 من التي فاعبدوا المخلوق ولولاه توجها
 عليه المشركون او فوا يعبدوا وفي قوله
 قال من عندكم دليل الله اكبر الى تحولوا
 فلو لا تحقق العلامة في يوم القيامة ما عرف
 احد علامه فيوم التشويق في العروق المشو
 كل معتقد فقال من حاله ومواقف من
 واقفه فماتم الاما بدوثن وهو اعظم
 والموتى فانظر ما اعجب هذا السيد كيف عاد
 اليه فلا عاخطا واضنى لما اعتقده عند الاقطا
 وهو لا غيره وقد جهل امره فوشة النور
 وحصل النور وتجرذا الياسي فهو المقيوم
 الياسي وقال ذهب عن الاماثل اب
 العالم بجماله اما نازل بطل بنزوله من
 اوجده والحق لا ينهي اليه من اوجده

تعا
بقرة
مر
نكار
قوابل
بوا
ينضاف
اعلم
فمن
التي
انما
وحده
سما
هات
اغنى
واما
شيزولا
وانما
ان ان
جايوي
ان
المعض
م الخالق
وحوذ

٧١



كان ينبغي ان يحتمل عليه لانه جل وعز ان
يقطع المسافات المحققه فليس المتوهم في
سوت منظمه والسنة غير مقصود ولا مقصود
لاذ الحال يحيل العلم به والمقال فابن توماس
يقول العارف لا يميز الذي تطلبه تركته
بتسظام قوله على المقام **وقال** ايراد الواسع
على الضيق من غير ان يتسع الضيق او يضيق
الواسع مقام الاضداد جامع نص عليه ذو
الثبوت فهو افقته ولم يكن قبل هذا اعتقاده
شكوكه تعالى على ذلك في الزمان من مسئلة
عن من شهورها **قال** ليس من دعوى الجمال
ان يكون في علم الله اجمال على ان الاجمال في
الاجمال محال انما محال الاجمال الالفاظ والاقوال
وقال ما من شخص الا هو الحق **قال** منه
ويحدث به عنه فيقول خطري كذا او هذا
ولا يدري من اين الجمله بالعين وما قاله
الله لا يشهد ولا بوجوده الكلام كما هو
وان اختلفت المآخذ وتنوعت المقاصد
لولا الصطور ما عشت القلوب التي في الدماء
وسق لها ان تعني لانها منقصة الحق كالمصدر
الذي هو الحق بطوره ولم يشهد ربه في عينه
الذي هو الحق بطوره ولو اشهد ربه ان



محمد الله ومنه لكن ذكرنا بحسب ما به وسطره وغاية
 البيان عنه هذا الالمح المذكور هذا وان كان كزوف
 كل مقام والمعرفة الخاصة لصاحبه والشهو ومن حيث
 استناد ذلك الزوق والمقام الى حضرة اسم من اسمها
 الالهية الذي هو قديم صاحب ذلك المقام وغاية معرفته
 من الحق نهائية سيما من الوجه الذي يقتضي بان الاسم
 عين المسمى كما او ضناه في مواضع من كلامنا
 تلك غايات نسبية فان المادي والغايات اعلا
 الحالات النسبية والامر من حيث الغاية الحقيقي بخلاف
 ذلك واليه اشار بقوله تعالى لا تعلم عهده وان
 الى ربك المنتهى وادرج سبحانه في هذه الاله لطيفة
 اخرى خفية وخصوصه لم نقل وان الى ربك منتها
 بل ثبت على ان الله من مطلق الربوبية الغاية التي في
 غاية الغايات وليس بعدها الا تقاضيل درجات
 في الاحكام التي لا تقف عنده وغاية قد اشأ
 صلى الله عليه وسلم الى ما ذكرنا في بعض مناجاته فقال انور
 برضاه من محضه وعافاته من عقوبته واعورته
 منك لا تحصى تسألني لا ابلغك فيهما من جمع بيت
 النسبية على بقدر الاحاطة ومن الغرض بان الله
 في معرفة الحق الى غاية الغايات وهذا حال النفس
 للآية المذكورة وهي قوله وان الى ربك المنتهى وفي الاحاد
 النبوية يتبعها كثرة تشبيه الخفا ذكرنا من ادراج
 بعد التيقظ والتفهم لما ذكرتم من الامور والاضا
 ولهذا المقام والزم في النسبة عليه السلام
 حقه بغير محذوف من النسبة التي في الق

ان
 م
 فقه
 هو
 تركه
 لو اسع
 صنف
 به ذو
 به
 سله
 كمال
 في
 قال
 منه
 هذا
 اهل
 وقال
 صد
 ان



التسمية الاعراف الذي احمر سمعته ان رجاله يعرفون
كأبسيماهم وهذا من خاصية الاستشراق على
الاطراف بالالتفات في معرفة الاشياء الى الغاية التي
توجب الاستشراق على ما وراءها ولسانه في مقام النبوة
واسمه المطلق كما قال علي الله عليه وسلم في ام القرآن بل في
سر كل اية منه ان لها ظهرا وبطنا وجها ومقلعا السبعة
ابطن وفي رواية الي سبعين بظنا وقوبهت علي ذلك في
تفسير الفاتحة فلينظر هناء واسمه ولسانه في اصطلاح
اهل الله الموفق الذي هو متهم في كل مقام والمستشرق
منه على المقام المستقبل واسمه ولسانه في ذوق مقام
الكمال بالنسبة الى كل مقامين البرزخ الجامع بينهما وبا
نسبة الى خصوص مقام الكمال برزخ البرازخ
غيب هوية الحق اشارة
الى الخلاف باعتبار الانواع ووحدة الحقيقة
الماجية جميع الاعتقادات والاسماء والصفات والنسب
والاضافات عبارة عن تغل الحق نفسه وادراكه
لها من حيث تعينه وهذا التغل والادراك التعيني
وان كان على الاطلاق المشار اليه فانه بالنسبة الى
تعين الحق في تغل كل متغلق كل تجل تعين ادم طاق
واند اوسع التعينات وهو مشهور بالتغل وهو الذي الزا
دله مقام الوحيد الاعلى ومبدأ الحق بلاهة التعين
والمبدأية هي تحت البعبارات ومنبع النسب والاضافات
الظاهرة في الوجود الباطنة في عرصة التغل
والادراك والمقول في الوجود مطلق واجد
في تعين الوجود في النسبة الكلية



الزائفة الالهية والحق من حيث هذه النسبة سمي
عزو الحق بالتميز الا من حيث نسبة غير ما عاينهم
عز او توريده فهو اذ رجعت الى هذا النص اصل
اصول المعارف الالهية والاله الموصوف

في سائر طرق على طريق كانت غاية الحق
بشرط في ذاته يستجاب به اذ قد افان دل على اسما
صاحب معراج وسلفه عن طريق الفهم
اعلم ان كل ما يوصف

بالموصوف في سمي او استبان فانه لا يصح في اطلاق
هذا اللفظ عليه تمام ما لم يوثق بحقيقة ذلك
الشي من حيث هو دون تعطل انضمام هو احد الالهيات
الحقيقة او صفة بالتأني او شرط او احاطة
ما كان وانما ذكر هذه الفقه في اجل ان
انسوية الى اسما من حيث هو انها او من حيث غير ان
هي من لوازم حقايقها من احد ما نسما ان ايضا تعطل
اهل العقائد التي كانت حقايقها اصلا لا تعطل في
ان كل موصوف بالموصوف سمي ان كان في اسما
بالموصوف فانه لا ياتي في تعطل الموصوف في الحقيقة
والرد هامة في المطع اليها في المطع

المطع في احسها وهو اصح من وجه الى مطلقا
وان الاله في المطع انما يصح ان لوازم في حقيقة
من حيث هو ذلك غير واقع وانما ينسب الاله للاله
في المطع من حيث ادراكه في حقيقة المطع

في المطع في حقيقة المطع

رفوف
علي
لبي
ام التو
ن ياتي
السبعة
لك في
مطالع
شرف
مقام
بها وبا
شارة
فقيه
سب
البحر
التعريف
ه الى
طاق
الاله
التعريف
الاضافة
لا تلب
واحدة
عليه



نسبة تصاف الى المطيع من حيث انطاع صورته في
المراة ليس غير حقيقة المطيع ومرادي من قولي بعض
ظهوراته النسبة على ان التعليلات الزاوية الاختصاصه
لا تكون في مظهر ولا مراده ولا عيب رتبة ما ان
من ادرك للفق م حيث هذه التعليلات ففوسهم
الحقيقة خارج المراده حيث هي لا عيب مظهر ولا
م تبق كما قلنا ولا اسم ولا صفة ولا حال معين ولا غير
زاد وهو الذي يعلم ذلك وان المراده لا اشراك في الحقيقة
وكان شعبا الامام الاعظم رضي الله عنه يسمى هذه
التعليلات التعليلات الغرافية البرقية وما كنت اعرف
بومرسيه هذه التسمية ولا مراد الشيخ منها ثم ان
هذه التعليلات الزاوية البرقية لا تحصل الا في فروع
تأم من سائر الاوصاف والاحوال والاحكام الوجوه
الاسمائية والامكانية وهذا الفراغ فراغ مطلق لا يقع
اطلاق الحق غير انه لا يمكن له ان يكون من نفس ذاته
ولهذا شبه بالبرق وسبب عدم دوامه حجب جمعية
الحقيقة الانسانية وكما ان هذه الجمعية لا تقتضي
دوامه كونه لو لم تقتضي الجمعية الانسانية هذا
الوصف من الفراغ والاطلاق المستحيل لهذه التعليلات
لم تكن الجمعية الانسانية جمعية متنوعة كل وصف
وحال وعظم حجم الجمعية بينته وينبغي دوامه وجوب
هذا التعليل لما مضيه الله له كما غربية في اطياف
والله اعلم من جملة ما انه في عدم مكنه تبيين بقى
الامر في الامور بالاعصمة الا ان الله
لله في الحق والوارد ان من لم



فقد سمعنا بالاسم الله من حيث لا يشعور هذا
نظر قل من ينال الله ويعتبره وليد...
ما التقطاة من القوي...
ان اصلها بوسل من كلام المتأخرين...
نعم اي يدي في من وفارضي الله عندي...
الخصوصية تأيد الشيخ في الدين...
ما قول وبالله التوفيق...
يقول صيروا الاصحابه من اغب الامور قول الحق
تعالى له...
الدوام ولا تشعروا...
الا انه جعل شي...
بامواجه...
وهو من كل شي وكل شي عيسه وصفته
فافهم...
عن الدواحق...
الرب لم تغي الا اذا ففقط فان رمت حقيقته
التي هي...
يقول التغاير...
يشهد الا واعد فليس...
حقا فاعل في خلق...
لم يشهد الا امر الرحمن فليس...
وقيل هو اقل...
في حديثنا عن...

فيه في
عض
نصبه
ما ان
نحو
ولا
لا غير
الحقيقة
هذه
ان
فواع
لا يغار
عينة
غيب
هذا
فليكن
صف
وحيث
طيف
يقول
لا اله
من لم



من النسخة صحت هذه من اقل تلك الصور
بحسب ما فيهم **وكان** يقول لولا الواجب
ما ظهر المومن من كنهه ولولا المومن ما ظهر
الواجب واجبا فالحاصل ان اعداد في الالهية بحسبه
صانعها والمفعول والفاعل والمفعول والعالم والمعلوم
وكان يقول في حديث فاذا احببته كنت سمعه
الي اخبره وفي رواية صحت هو ليس المراد به
من المومن في نفس الامر بل هو المراد بالزوات
لان اذ كانت الكون الشهودي مرتباً على ذلك
الشرط الذي هو المحمد في حيث القريب الشهودي
بالشروط لا من حيث التقرير بالوجود فانهم
قلت فهو تنظير في آله تعالى ما يتسم من
ذات من ربه عز وجل وما حول ذلك اليوم
غيرنا فيقرب من المراد حدوث الزمر حال الاثبات
ولا يتصور الضيق في قوله **وكان** اعلم **وكان**
يقول جميع ما افاده القيد المستفاد انما هو في
الآية لنفسه ان العبد من طائفة من طائفة القوم
الذين هم على غير ابي **وكان** يقول في حديث اعبد
الله لا اله الا الله لانك لو ادبته ترايته وجو
د في السماء **وكان** يقول اعبد الله احد الاعلى
التيه **وكان** يقول ليس بغد مقام الاسماء الامقام
التيه وهو العيان فانهم **وكان** يقول

وكان



لا يرد الحق في الزخرف بل الحجاب الالهي
 المطلق وهو غير يو التوحيد عن مصاديقه
 او شبهه لشهودهم الأخذ أخذاً شريكاً
 مطلقاً وهذا هو سر العيان الذي يستحيل معه الحجاب
 فاجهر واسا اهل التنزيه ان يقدوا لا بد لهم من
 حجاب كما اشار اليه في قوله من اهل الجنة
 وبين ان يرشاهم الا يردوا العجب تاعلي وجهه
 في حجة عباد وهو لا هم الذين يكرهون الحق
 يوم القيامة اذا اجلي لهم في غير معتقد السمع
 فاجهر **وقال** يقول في معنى قول بعض
 الصوفية ان الحق ذات كل شيء فالمحدثات
 ان معنى الاول ان كل شيء لا يتغيره ويوجد
 وحقيقته الالحق لان الذات في الصورة الحقيقة
 للعرض ولما كان الحق من المحدثات بهذه المنة
 التي لا قيام للمحدثات الا بما خلق عليه اندادها
 واما صفة المحدثات اسماءه فلا لها دالة عليه لانه
 لازمة ذاتية لها صفة لا دالة المفعول
 فاعله والاسم ما دلت به على ما هو له
 ان تكون المحدثات اسما لقبها الذي ارجع ان
وقال يقول من شأن الذات الاطلاق ذاتها
 وتساويها في الصفات او من لا يميز
 موجودها للاطلاق وانما اجتهاديه من
 التبدل **وقال** يقول لا يشك الله حقيقة

سور
 جب
 لهن
 حجة
 لم والعلوم
 به
 ذات
 ذلك
 هو
 هم
 من
 م
 لا
 في
 وم
 عبد
 جو
 ل
 أم



الا الله ومن شعر فاما ما يشتمل عليه **وصان**
 يقول حكم من قال في الخلق هو نقص في جناب
 الحق كالان واج والوزنه فان قيل لولا الزواج
 ما حصل النتاج فقل لهم بل كان حصل اي يقول
 الولي المحقق كن كما كان ادم عن قول الله من
 وقوته من ليس الاطهر به فكذلك يكون
 للمجرد من حيث حصل في ادم ولكن محض التعريض
 بالاسباب هي اكلة التمر **وصان** يقول القلب
 مفسطور في سورة اخلاق التي هي مياته وشبهها
 فاذا اهرسته عوارض الحزن والهموم صار
 سمبول السندول سيوان لا يعين الا في النار
 وينور في النار وشعره مخزونه اثبات
 فاذا انشعبت القيت في النار فاستقر العرش ونفذ
 وان غدا في بال ما يورثه زاد وسنة نار فالحق به
 في هذا الاخلاق التي يرجع الى شبهه فافهم **وصان**
 يقول ما يحكي القلب قلبا الا الله في السم والارض
 حق بطن في قوته خلقه فان قلب في الارض
 الابوي فصار في النار فيه حوة هذا الحق
 في النار بقت بده وهذا الحق في الابوي بده
 في النار الخلق ما كان في كونه في النار الخلق
 في النار ابراهيم كان يقول لما كانت الوساخ
 مشعرة فجز الموكل عما فوضه اليه وقيله في
 الرب وحيد لا ابراهيم يبي العبد وكيل لا ربه

فانهم

فافهم
 احق
 امر
 فهو
 احق
 شاع
 وهذا
 وصان
 وصان
 ولم
 فان
 ا
 كثيرا
 اذا
 تعد
 كل
 الكل
 معا
 كل
 بال
 زاي
 من لا
 عن لا

ميسر



غافره **وكان** يقول مبداء حقيقة الله الروحانية
 احق بك من مبداء الحقيقة البشائية فقدم
 امر بجهته فانه قال في وقت فيه من روي
 فهو احق به وارم من امره صاحب الشيء
 احق بشيئه غافره **وكان** يقول من كان
 خلقه موشود ومن ربه فهو موشود **وكان**
 وهذا في واعرف من هو استاريد والزم بعم
وكان يقول العارف بربه ان الله عنى من هو
وكان يقول كيف تحقق من لا شيئا معه
 ولم يكن شي غير من شؤد في غير كان معه
 فان وجد الوجود مشود بعد الشاى او لا ربه
 ان **وكان** يقول في معنى حديته صحت
 كثيرا اعرف منى **وكان** في الحقيقة انما
 ان اعرف خلقت خلقا في قوت اعيانها
 تعويديه وتعرفت اليهم اي ودلات عنى
 كل منها بل انها في عرفي ايد لان انا
 الكل هو حقيقة هذا الكلام في التحقيق وله
 معان اخرى بل بنحو الله **وكان** يقول
 كل حقيقة **وكان** ولا عكس عن الحق
 بالحق فهو محقق مصدق ومن ربه ربه
 ربه فهو مسدق فقط فافهم **وكان** يقول
 من لا غير الاله له **وكان** يقول ان ربه
 عن ربه من هو انت في تنزيه اي له في ربه

وكان
جناب
يقول
عن
تعزيز
القلب
وصار
شاب
منطقة
ن به
وان
زلي
الحل
ف
رشد
لفق
ه
ه ي
ه



يقول انما كان استاذك اعلم بك
منذ لانه هو حقيقته وانت تدره في كل عام
بحسبه فانهم وان يقول متى تخلص
حريه الايمان من شريك سعدان والله
ما الا الله ولكن الله يفعل ما يريد وان
يقول كل من له حق بغيره فله غير
ولو حسبته انت فافهم وان يقول ان
وجدت استاذك الحق وجدت حقيقته
واذا وجدت حقيقته وجدت الله فوجدت
ما شي فليس كل ادراك الا في حقه هذا الاستاذ
فا فهم وان يقول الميراث صادق بعد
تويده عين استاذك فافهم وان يقول
مرتبة الادراك لا تقبل الشك فيك ان
يقول لا يدرك الله الحق بل نفسه حتى
لا يدرك الحق غيره عين سواه ومن لم
يزنه ما دمت غيبه فاذا دخلت من قدر
الافكار انك انك نفسك بنوره فتفقد عين
الامر من ان لا عين له مع ادها فهناك يدعوه
الي فاقبل على بصيرة من يقول لك انك
من راي مقدور انك ومن لا فلان
يقول ما دمت غيبه فافهم وان يقول
من غيبه عن الله فانت من الومنين بالغيب
يقول ان شئت استاذك فافهم فانت

خلق
موجود
لرفع
يقول
حاشا
هو
بها
مهما
ود
الا
يقول
وم
شي
ال
ود
عقاي
ق
الا
مقر
ع
ج
ف
الي



خلق او مقادرات حق و تعالى يقول انما هي
موجوداتك تظهر بما في قدره تمام بسببه فان
لوقوع رفيعته والوضع وضيعته و
يقول حيث كانت المماثلة والمقابلة المماثلة
حاشا به فافهم **وكان** يقول صاحب كل زمان
هو آية الله الكبرى فوجز ذلك بآية تظهر
بها وجوده هناك فافهم **وكان** يقول
مهما شهورته فهو لبيك ومنك واليك فافهم
وكان يقول من شهور قلما غابا هو منه واليه
الا له الخلق والامر فان الله **وكان**
يقول من هو بكل شيء محيط لا يسعه شيء اذا
ومعه شيء فعقوبت من هو كل شيء ولم يكن
شيء غيره ويحقيقك هذا **وكان** يقول
العباد اولاد فاعبدوا ما شئتم فان الله
وكان يقول لا يخفى فمربا يا الله الحق
حقا يقهر ولا يعرفهم بسمهم الا مخلق باعلا
قهر فافهم **وكان** يقول لا يعرف عنده
الا في عزه وما في الارض الحق هو عين
معرفة ومعرفة حقيقةه ومشي ظهور
عظم حقيقةه هذه حجة التبريه له من
حيث انه الحق بما بين به من حيث انه الخلق
فان شئت ورو عليه قوله انا الحق فاذا اتخرفت
الى مرتبة العبودية واحكام الخلقه عرف

بك
كل تارة
ص
والله
و
م
ان
ق
وت
استاد
هو
ول
ان
ق
ع
د
عين
ع
يد
بنا
الغيب
فانت



في مكانه من البرية من تخشيمه وعزله ويصا
يتواكفون ان استاد رب لاهل زمانه
اتام من سمع يعرفون الامن مات اوتية
المعتوب انهم لن تروا حتى تموتوا
رب ان يروى العارف بالله
اذا ذكر الله راي الله تعالى يذكر الله
وهو يسمعه وهذا حال من عرف حال هذا
العارف حق الا ان فانه من معروفه نافع
يقول من شهد ان الله هو الله في
الوجه لم يشهد الا الله والى ان يقول
الملك مقيد بالتعزية والشيطان مقيد بضده
والله من خلس من القيدين بشهود الاعلانية
الله في العقل لم يبق لغير الله سلطان
القيام بهذا الاول والآخر والظاهر والباطن
فان يقول من شهد النفع والضرر
وكل شيء من الله لم ير الا الله حيث تاولم هذا
من الله فلا تلمه اذا ما ان جيت الموت
رايت فيه الحقنا مر ومق الله قال له ودية
تسلحه واسعدوا الله يعني كل المظاهر
اي بتروا ان يكون نسب على شيعه
وان يقول ان الله قتل خلق الخلق وانظر
ما اذا ترى فلن تروى في مكان يقول وجودك
وموجودة اثبات بالبيان واحد بالحققة

وكان
ووجوه
بالله
قيام
هذا
علي
له ال
وليس
لوات
وعا
رذ
بائس
طالبا
وناس
بجده
تف
بالتع
وعا
القطر
وشي
جها
نعم
له

مكتبة



وكان يقول ان قال لك انك لا ترى ما هو الوجود
فلا يسأل عنهما ما هو الوجود
بالقول فان قال احد التنبيه فقل له الزات ما به
يأمر كل حاضر ومن وعجز عنهما ادرته من
هذا فهو ما قام بالزات لا الزات فقولته
علي جري فان قال لك بين لي ما هو البديهي وقل
له الزات ما هو الزات مع انه غنه وهو بديهي
وليس ذلك الا من جهة لا من جهة انه التقى
لواته ان تقضي وما تم الا حقيقة نفسه بنفسه
وعا افضا لا تتناهي لوجوب قضائه له بذاته
وذلك على الطريقة التي تسميها علم البيان تجردوا
بائنا فان اذ جردت نفسك من قسمة النفس
طالبا ومطلوبا وليا وزوايا الزات لا ممتدة كشيء
واناسا له ديتاني من ذكره الست تقوم من ذكره
هذه الاحكام صور متقابلة لا يشغل شيئا من
فانت حقيقتهما جميعا ونست في ذرة علي
بالحقيقة وهي اغراض ومتغيرات في نفسها
وحالة فمعرفة افهم هذا فالزات من هذه الطريقة
القضائية للزات الاقتضائية نفس الزات الوجود
وتسمى استنبايا موجودات وشرائط الوجود في الوجود
جماة ما هو الوجود لما واطال في زوايا
نفسه انوارا في شياطين
الوجود حيث انوار في نفس الوجود



هو وجوده لا يكون في ذاته ولا يتناميه اليه وجود
امدرك لولاه مادراكه من حيث انه وجود في المور
ماتم في خلافه الا انه بشكل محيد فافهم
وكان يقول انسان الت لا يعرف ان يشرك به
فقد لم يدر لا يعرفون ان يشرك به لان
حقيقته الظاهرة المتمثلة به هو **وكان**
يقول لما كان يرى التنزيه مشربا **وكان** ما من
سريان سر الاحديه قال موجي بطلن شتطيع
مع حبر فهو لم يولد بلسان شتطيعه لرب
سواء انه منه وابه ماتم الاهذ فافهم كيف
يستطيع الصبر ذود ما يالفه من لوله
يعرف **وكان** يقول ان هو لو بود الثابت على
من نبتته والحقايق لا تنقلب فكلها حق حتى باطل
في انه باطل هو حق فافهم ان يقول لا يرى حقيقة
الحقيقة الا هو في كماله او من هو عديده فافهم **وكان** يقول
لا تنظر من استار الاله في نفسه بجميعه بل
كل يقول الزان شي واحد لا حقة فيه قد
بالحقيقة وانما تعود الزان باعتبارها ما كانت
تعود باعتبارها فافهم والتعود الاستار لا يقدر
في الوحدة الحقيقية كقوى الشجرة بالنشر
لا بها فافهم **وكان** يقول من نظري سمارة بعين
الحقيقة لا يرى الا الواحد يتجلى في كل مشهد على
الدرج الشاهد في حيزه ما بين يدي وجود

ويعرف
بالله
فلم
المحضر
او
اعف
هذه
قوس
ان
لا يرى
لا
يقول
في
له
تجود
ما
اش
من
قد
بلا
اي
شوا
والمص
يقول



لله وادبته فانت لا تتبرأ منها اطلاقا وادبته
انك المولى الى جوارك فانها باصله مقبولة
يقول المولى لا يتعدد الظاهر والاسم لا يتعدد
لانه خلاصة الواحد مجمع لجميع المقاييق واحده
وان كان يوجد افتتاح الاعداد في امتناعه
فهو عين الوكيل لان الاخر مفرد والاول مجاميع
الكل يسمى مفردا جامعافا ليل بالظاهر منه
والله والوكيل عليه فوله هو الواحد الذي فاز
تد والوحد فهو تنزل اسماء الواو اذا
تجملت صارت حقيقة واحديه سده جميع برفق
فهذه هي خلاصة المقاييق هي خبوق لله وحده
الله وصار واحد غار قابا لله لله
كما ان العبد من موده وجودا فثبت له الولي من
عبده شهود انت هي وانما منك غافهم واعرفهم
وقال يقول قال صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله
عنه انت مكي وانما انت ابي انت مكي وجودا فاني انا
لمنعين بك لنفسي وانما منك شهود الاله الذي
نؤمن به عرفانا لله ومعرفة المنعرفين وبذلك
حصلت بينهما الاخره في افاده كل منهما الاخر
فقد ربه انت في الدنيا والاخره ما ربه
يقول ربه الحق في لسان القوم هو الوجه الذي
شهدته من استادك فهو الوجه الذي تعرف الحق
به سيد فاعلم ان يقول من شهود لا كله
له احر ما تعرفه به واجارده ومطابق معلومه

و
ش
ش
ج
و
م
ا
م
ف
ف
ع
س
ال
لا
و
و
د
ح
ح
ال
ل
ا



وسأله لم يرفى في العام الا صادف ذلك فافهم
فقال يقول من اجل شعوره لم يزلوا سر شاهده
مستهود فافهم فقلت يقول من حدود عدود ومن
جود وجود ومن اطلق فيه ذوق الحق اليقين فافهم
فقال يقول من توم في نفسه الصبر يا راحة فلا
مرفق بينه وبين من قال ابي اله من دونه وكفى بذا
افترافا فافهم فقلت يقول السلام صفة المتصبر
من وجد انوسوف وجود صفته والافلا اذا انصفه
مضى انفسلت عن موصوفها زالت من تحتها وغاب عنها
فافهم وصل ثاني من كلام الشيخ في الامن
في شرح كتاب ترجمان الاشواق والارض الله
عنه حقيقة التوحيد ذات مطلقة لا اسم ولا
سنة فقال لا يسلم من القول بالاول والاحاد
الامن ايده الله بالعلم والهداية فانه مقام صمد
لا يزوقه الا من جاء اليه سمعه وسبره وعبر ذائقه
وقال الذات تربي ولا تعلم اذ لو علمت لاحيط بها
وهو سبحانه ونعالي لا يحيط به علما ودنيا
ذاته الامامة فهو المحيط ولو حاصبه شيء
حصره ذلك الشيء وقال اذا كان الخوم لا يمتد
حربا فكيف الخوف فوعا وقال الحقايق الالهية
الامر فيها دور في كبر لا ينام على الامور ليس
لشغل امره اى ولا اخر الا في م الغرض فيه وقال
الحقايق الالهية كلها تتساقط في اعمال العبيات



لنظير ان رهاقها من حجبها وسلطانها من هم فحي
مايله الى الحق **وقال** في حديث انكم سترون
رسولهم فهاونون شمس فافرحوا التفتيح في الوردية
لا في الشمس فافهم **وقال** تقول الحقايق الالهيه
عولا تطلبني من خارج يحكيك تنزل عليك بقلبك
فتصير تشاهدني في ذاتك بوازيف كل وقت
من اوقات اتوود الالهيه **وقال** اللطيفة
الانسانيه لا توحز دينا ولا اخره الامور
لمرئيه ولا تنقض لطفه لمشاهده سبيط اغريه
عن مودتها من غير علاقه خلا في بعض ما يراد
بعض الصوفيه والفلاس فيه من لا علم له بما الاخر
عليه فلا تتصل الروح ابر الالهيه بما نوره الاعلى السيط
امساك له لانها حقيقتها فان مرتبه التدرج
ما لا يدرى لها معارفته **كقولوا**
مورق اخلاق خالقها فانهم **وقال** الحقايق ثابت
ان يسأل احد من الحكماء مقام الحق بالحق من ربه
فراق قال انه صلى الله عليه ولم يقول لي وقت
لا يسعى فيه رغب اي وياق وقته في مصالح
سوء ومصالح العباد غفرت بين الاحوال وان
المن تعالى مشهود له في كل حال **وقال** من اعتق
بالتلقات الالهيه وحده لونه مشهود تعلق العلم
اعلم لونه مشهود تعلق الله منه اعم وبق
الخص لا رعا المضافات من علق

وقال
بالحق
فقد
كل
عليه
لا
به
د
وهي
في
الحق
في
فان
في
نظر
من
الله
فان
له
ما
بالا
بان
را



وقال في معنى سبيل الامم في
بالد اي عوم مثل كرم فطاعة ما به
فصوبوا له لكن لهم ولا تصوبوا له **وقال**
كل شي تشته اعارف دون الله يا ربي ما به
عليه لا تتحق بنا دون الحق لاننا خلقنا لاله
لا بنا فان احببت منه بنا فاني عن وجودك
به فكانت عليك حنة مشومة **وقال** اذ كنت
في شهر شبيا الا بالحق فانت ترى حدة في عقبي
وهي روية عند الكتف في الحدة وما يغالب الناس
في الجنان فيعرون الحق في الخلق **وقال** رايت
الحق تحاي في مشهري من المشاهير في علمي
في علمه من شقا الرجال في الدنيا واني
فما شغل علي ذلك فيقول لي هو من باب ما نردت
في شي ترددي في بعض نسمة عيني هو من شي
نظرة الموت والاصح مسامحة ولا يدري من شي
فمن هذا المقام يكون هذا البها **وقال** لما خلق
الله انفس قال لها من انا قالت له من الانا
فما سألها في عرجاء اربعة اذ في سنة فمالت
له بنت زني **وقال** الواردات الاربعة هي
ما تعطيه قوي الاعور مما وقع به الغشبية
بالاكون بربيل عريش مسلم من الخنول
بالعلامات في الاعتقادات لمن يروى في الشمس
راه شمس في عريش الحيوان راى في عريش



الجمادات في جملة أخبارها من
ومن بعد من ليس في راي من ليس مثله
وقال ارجوع من الاسر الى لا يتقيد بالهات
يشترط فيه حقيقة الاسر انا هو من حضرة
الاهي في حضرة اسم الاله في ايه جانا انما كذا
ينبغي للعالم الا يبق الا مع الذات
ولا يتعشق باسم دون اسم قاتله في حل حال
مقارن لا سم سوا الله وقال لو علم اهل
الجليل الزبغة عن الحق انهم على خطا ما قاموا عليه
وقال كل فصل من العارفين ينال به وحدة
من غير ازدحام ولو لم يهتدوا لكانوا
مع شخص فقدرة الشخص الاخر لو قعت فيه
والجسد فلهذا ارتفعت اليد من قلوب العارفين
قال اذا ثبت الباطني بصوري نحو حديث
رايت ربي في صورة شاب امر دجار حينئذ
ان توصف هذه الصورة بما هو من صفاتها من
المسا والسر والضيء وعذوبة وقال ما منع
الله الروية لمن ملها الا شفقة عليه على انما
اليه حديث ان الله سبحانه القجاب من نور
ما شتمها الا حرقته حاشا ربه ما ادرى
بشعره ان ذلك كان اسأل الحق من البهات
وبين الخلق شعروا انما قال وجوههم
قال في مضمون وعذر بالروية في الراء الاخر

وبعض
منها
باسماء
فعر
من تفا
سابق
هو ما
الاعتد
تخص
ونعنه
فانها
احدها
الاول
درجه
بعضها
الاول
وبعضها
مقام
سدر
الرواح
عبر
الاخر
في
منظا



وبعضها من السور كمن مضى عليه ايل روتشوا
منار الاحق يلقى الاموال السما الويا المخصصة
باسماعيل و ايس ملاكاتها على جميعهم اسام
فعرف حالتها ان الشريط الواحد الموحى لما روتشوا
من تفار و درجات ارواح الناس في ذلك بعد
سابق علم الله وعنايه وقضائه وتهيئته
هو ما سبق ذكره في شان الامريجة وقبولها في نقطة
الاعتدال الحقيقي وبعدها اثر التعايه والمنسبه
خاص بحس النسويه الربانيه التي يليها في الروح
وبعده فافهم وارتضى
فانها ليست من وجه واحد بل من وجه متعدده
احدها من جهة معادتها الاصليه التي هي مبدأ تعايه
الارواح المشار اليها انطلاقات مبدأ تعايه اعلاها
درجه اعلى ارواح العمل انساب ومعد اجاب
بعضها على او عود اسود فذات العلم المسمى بالاول
الاول والروح الظلي ومردا تعايه بعضها النوع المعروف
بعضها على سبيله اسما اعليه وبعضها على سبيله من
مقام الكبري وروحانيه وبعضها جبرئيله من مقام
سور الاضيق هكذا الى اخر احناس غرة الاصول
الروحانيه المخص باسماعيل صاحب سما الويا المعبر عنه
عسوحكم الناس بالعقل الفعال على ناس وروح
الاخر هو من جهة مظاهرها السالبيه فان الارواح
على اختلاف مراتبها لا تخلو احد وجهه الحقيقي
من مظاهر ومظهر او اوهام

ف
متار
بالمها
مضرة
نما
الزوات
فلحال
علم
لله
ه وحدة
زاو
خيد
عارف
يت
ميند
تامن
للمنع
الشار
نورنو
يك
لحات
لهم
لافة



الاناسي ما عدا الكحل عالم المثال المطلق والصورة
 الخائبة وان كانت مود انتشاتها طائف قوى هرة
 انشئة الطبيعية وجواهرها المتطهرة والمزكاة
 المكتسبة صفات الارواح فان صفاتها واحوالها
 في الجنة انما يظهر بحسب روحانيتها وقواها وخواص
 مظاهرها المثالية ومنازل اهل الجنة مظاهر
 مراتب الارواح من حيث مكاناتها عند الحق ومن حيث
 مظاهرها المقابلة الاولى وقرينه التي عليه السلام
 علي ذلك باشارات لطيفة مثل قوله يا علي ان قصرك
 في الجنة في مقابلة قصري في الدنيا في محاذاته
 قصري وقال في حق العباس قريبا من ذلك وقال
 في حق جمهور المؤمنين لا حركم اهدي الي منزله
 في الجنة منه الي منزله في الدنيا وليس هذا ولا غيره
 المتشابه المتشابه المستحسن التي يتخير اهل الجنة التلبيس
 عما يشاء منها في بعض تجددات عالم المثال المطلق
 الذي هو مقر الالظاهر وينبوعها وهو يجري الملائكة
 الواصل من عالم المثال الي مظاهر ارواح الجنة ومنها
 ما يحلهم ومشاريعهم وملاسمهم وكل ما ينفهمون
 في اراضي مراتب عالمهم واعتقاداتهم واخلاصهم
 وصفاتهم ودرجات اعتناء الاله في ذلك كله
 التي تأتي بها الملائكة من عند ربهم
 والجمهور اهل الجنة حارجهما اياهم الي البيت الروبي
 البتة في مظاهر احكام الاسماء

والصورة
 وان لم
 مع الحق
 تلك
 اولها
 مجالس
 اشار
 الخلق
 من حيث
 جميع
 والصورة
 للاجتماع
 البعد
 المجالس
 الحق
 ومنها
 سبحانه
 وتعالى
 من خ
 مع ما
 اعتقاد
 كتب
 فانه
 والصورة



والصفات التي يستتبعونها الزاوية في نفس الامر
وان لم يعلموا ذلك وبتلك الحق تقوى منا يستتبع
مع الحق وحيث ياتي ارتباطهم به من حيث
تلك الاسماء والصفات التي لها درجة اليقينية على
اولئك الزاوية في قوله تعالى للملائكة في اوامر مجلس
مجالس الزيارة من اهل الجنة زدوهم الى قصورهم
اشارة الى احكام المناسبات المستفادة من تلك
الخلق والحق وانها احكام الاسماء والصفات التي
من حيث هي تنسب المناسبة بينهم وبين الحق وتوجب
جميعة من حضورهم عنده التي ظهرت سلطنة الاسماء
والصفات التي تقابل احكام الاسماء والصفات المقننة
للاجتماع ظهرت الاحكام القاضية بالامتياز تفصل
البحر والحيات فافهم تفاوت مراتبهم حال
الجمال مع الحق فهو بحسب تفاوت مراتبهم في نفس
الحق وبحسب صحة عقابوهم في الله او علو مقامهم
ومشاهدتهم الصبيحة وانوارهم فيها قبل جناب الحق
سبحانه على ما سواد وطول زمان الجمال السنة وقصرها
وتفاوت الشرق فيما يخاطبون به وما يقسمونه
من خطابه هو بحسب ما ذكرنا ونحسب حضورهم
مع ما كانوا يعلمون منه واستحضارهم له بمقتضى
احقاد انهم فيه ومنا يستتبع بحضارته من حيث مقام
كتب الروية والتحلي الخبيص به فاعلم ذلك
نفعا الله بهم فيما ذكرنا وسواد
فانه بخلاف ذلك فافهم تفاوت مراتبهم في الاسماء
والصفات والتجليات الخبيص

بلى والصورة
وي هذه
المركاة
عالمها
الها خواص
ظاهر
ومحيط
السلام
يا قصرك
ذاه
وقال
يزيد
ميتهم
الصورة
النبي
الطلق
المراد
وهو مشاء
نعمون
فهم
الروية
ما



الذي كما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن شانهم بقوله
 صنف من اهل الجنة لا يشتر الرب عنهم ولا يعتد بهم
 انهم غير محصورين في الجنة وغير هاهنا من القوائم والخطرات
 كما قد اشبهت اليه في غير هذا الموضع من ان الجنة
 لا تسع انسانا كاملا ولا غير الجنة فهم وان ظهوروا
 عما شاءوا من المظاهر فانهم منزهون عن المحصور
 والقيود والامكنة والازمنة كسائرهم بل هم
 معه انما كانوا وحيد لا ابن ولا حيث لا جرم
 لا بعد ولا حجاب ولا انتقال لزوم ولا انتهاء
 حكمهم وقت من الاوقات والاشياء والحفقات فافهم
 واجهروا عن ان تلحق بهم وان تشاركهم في بعض
 مراتبهم العالية فان الله ولي الاعسان

من جهة المراتب

البر رتبته فانما رتبتهما المنيعة على تفاصيلهما لم يكن فيها
 ولم يشبهها هو ما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم في حديث
 الاسرار ودية ادم في السما الدنيا وان علي مينة اسودة
 السعداء من ذريته وعن يسار اسودة الاستقياء من
 ذريته وانه ان نظر عن مينة ضيق وان نظر عن يسار
 بقاءهم اشارة الى مراتبهم الاستقياء والسعداء
 فاهل الشقا هم الذين لم تفتح لهم ابواب السما حال
 الموت وهم في شقا على مراتب مختلفة فان النبي صلى الله
 عليه وسلم اخبر عن بعض اوضاع الاستقياء انها تجمع في
 رتبين والذين في رتبهم انساب الاشياء من مقدرة

و مراتب
 متعاون
 الخصوص
 في حديث
 السلام
 في الرابع
 عسى
 والراية
 مشار
 المراتب
 عليه
 فانه قد
 معراج
 الاصفها
 الانبياء
 الذين ان
 بتعريف
 في خلاف
 تتعين
 الاعلى
 الاستقياء
 نجسات
 واهل الخ
 الحضرة



السلام هو ما سبقت الإشارة إليه فهو كالأمور
لما لم يتعين ذكره فافهم فهذه الروية الخاصة
من النبي صلى الله عليه وسلم لهؤلاء السبعة أنها موجودة
حينئذ مناسبة صفاته أو فعله أو حاله لا غير
كما لا مرق في شأن يعنى عليه السلام من أنه يكون
تارة مع غيبي عليه السلام وتارة مع هرون عليه
السلام وليس ذلك الأمر يقتضى مشاركتهم
فقد ثبت أن شاء الله تعالى
أما الجواب اعظم الشبهة والحب التعدادات
الواقعة في الوجود الواحد هو جيب آثار الأعيان
الثابتة فيه فتوهم أن الأعيان ظهرت في الوجود
بالوجود وإنما ظهرت آثارها في الوجود ولم تظهر
في ولا تظهر أبعادها لأنها لا تقتضى الظهور وهي
أخبر محقق بغير هذا ونسب إليها الوجود وأما
لظهور فإن ذلك الإخبار بلسان بعض المراتب
والأدوار البسيطة أي أنها ثبتت صحتها بالنسبة
إلى مقام معين أو مقامات مخصوصة دون مقام
الكمال أما النص الذي لا يفسخ حكمه فهو
ما ذكرناه وهو أن كل ما أذكره في هذا الكتاب
وأنه الحق الصريح الذي هو الأمر عليه وما سواه
فقد يكون صحيحا بالنسبة والإضافة إلى مقام ما
كما سبقت الإشارة إليه ومتى ما وضع لك هذا
في هذا النص علمت أن الظهور والوجود
دمج آثار الأعيان فيه وأن

صفحة
حيث تقع
ويطون
من الظاهر
النسب
تنتهي
العلية
والله اعلم
والله اعلم
بأحوالهم
و

بعض
قال
فوجدت
قلت له
لي خدم
ومن أهلي
واسمهم
في أنا
معرفة
استعمل
ولأنهم على



صفة ذاتة للأعيان والوجود ايضا من
حيث تعقل وحدته والامر ذاتي من ظهور
ويطون بخلية ومعلومية بمعنى انه ما نقص
من الظاهر اندرج في الباطن وبالعكس ذا
النسب والاضافات ضور احوال واحكام
تنتهي بين المراتب فيظهر بعضها بعضا بحسب
التكلمة والمعلومية المشار اليها اتفاقا فهم
وانه اعلم والمحمد لله اولوا اخر
والصلاة على رسوله سيدنا محمد
باطنا وظاهرا ولا حول
ولا قوة الا بالله
العلي العظيم

بمعنى حاشيته

قال الاشباح دخلت الى مدينة فلسطين
فوجدت طيبا وعدة رجالا يدعون لهم امرا
فقلت له صف لي ايها العجم ما اسمك له اعلم فقال
لي خذ من عروق الفخر جزوا ومن ورق الصبر جزوا
ومن اهليلج الخشوع جزوا واجعلهم في هاوية التوبة
واسمهم بوجع الخوف واذنهم بما المصيبة واسمهم
في انا النبي وقد تحتهم بنات العفة وحر ضهم
معرفة الاستغفار واسمهم في قديم المناسك
واسمهم في كل يوم عند الترم وتنه
ولانهم على ذلك اياما فاسمهم

ضهم

كلامه

فاحصه

ناموسها

يه لا غير

يكون

ناموسهم

فما

وروات

ميات

وجود

المنظر

رومي

راوا

المراتب

نسبة

مقام

فهو

كتاب

سواء

مقام ما

لكم

لوجود

المنظر

راوا



قال هارون رقة المهدي الطريق

الحق حقتدي الفقير الي الله تعالى
علي عهد في معبوده توحيده في عباده
فانكلمه واليه واليه ترجعون لنفقات

هذه ايات من ايات التكليم علي طهر
قلب التلميذ

فهذه الـ ايات دلت منه اليه بالاسرار
لما دنيتم شاهدهم من اعمال الجلال خفايق

هذه حضرت من حضرات الملائكة
الملوك فانت شاهدا به بالسموات

السموات بالعبود
من تزل الالباب التقريب من العباد

موسى كلم قلبي والحب طيب المحبي
الملك له منه به

النبي صلى الله عليه وآله وسلم
فانكلمه واليه واليه ترجعون لنفقات
هذه ايات من ايات التكليم علي طهر
قلب التلميذ

ان جميع ما ذكره
عليه السلام